

Предисловие составителя

С трепетом от осознания грандиозности поставленной задачи и непосильности ее исполнения я приступаю к труду, который должен представить русскоязычному читателю «Обобщения» Рамхаля...

О Создателе и Его Творении, в самых общих чертах

Очевидно и уже неоднократно доказано разными способами, что собственная сущность Создателя непостижима и тем более не может быть описана никакими словами. Возникновение мира окутано тайной, неразрешимой настолько, что сегодня можно вполне обоснованно прослыть мудрым и знающим человеком, отрицая сам факт существования Создателя, называя Его Бесконечность безликими именами "вселенная", "природа", "космос" или даже "вечно и объективно существующая материя". Однако осознание человеком факта собственного бытия ставит перед ним вопросы, требующие ясных и определенных ответов. Эти вопросы дерзостью своей постановки сами по себе свидетельствуют о наличии у человека души, связанной своими корнями с Бесконечностью Создателя. С другой стороны, мелочность и рутинность повседневности застилает человеку глаза, и не только тем, что не дает ему даже задуматься о возвышенном, но и тем, что всей своей природой отрицает Бесконечность и Совершенство, которыми душа не может не наделять источник своего существования. Находясь в этом, казалось бы, неразрешимом противоречии, разум ищет ответы, суть которых – поиск логической связи между Бесконечным и конечным, Безграничным и ограниченным, Совершенным и ущербным.

Парадокс в том, что логика – главный инструмент разума – тоже ограничена своей собственной природой, и не будь в нашей логике возможности тотального отрицания, мы

вообще не могли бы произнести слов, хоть каким-то образом соотносящихся с Создателем и Его замыслом в сотворении мира. Можно сказать, что ответы на самые глубокие вопросы человека лежат в области связи полного отрицания с утверждением, превращении отрицания в утверждение. Сложность и многогранность Каббалы объясняется именно ее парадоксальностью, ибо суть ее в том, чтобы объяснить происхождение самых незначительных деталей обыденного из непостижимой Бесконечности Создателя.

Святой, благословен Он, источник всего Творения

Есть достоверное предание в руках мудрецов Израиля, согласно которому, когда Г-сподь благословенный захотел сотворить создания, Он произвел свет из света славы Его, способом, известным только Ему. И из того проявления Себя и света Он породил все бытие и сущее, которое решил создать, все сущности, со всеми их законами, как в общем, так и в частностях. Поясним. По желанию Своему и в силу Своих возможностей¹ Он постановил, что из того раскрывшегося бытия произойдут, как следствия из причины, все сущности, со всеми их, желанными Ему, ограничениями. И из этого же проявления общего бытия постоянно будет проистекать поддержка бытия сущностей с их законами. А если бы Он, благословенный, прекратил светить таким образом, все бытие исчезло бы в одно мгновение. Но ты должен постараться понять, что вовсе не имеется в виду, будто Всевышний был вынужден создать именно такое Творение, не имея возможности создать иное, ибо мы не имеем права даже представить себе, что к

¹ Как мы увидим в дальнейшем, необходимым условием возникновения Творения таким, каким мы его знаем, является "цимцум" – род отрицания Создателем собственных совершенства и неисчерпаемости. Эта, на первый взгляд, непостижимая простой логикой способность, тем не менее, со всей очевидностью, должна быть непременным свойством истинного всемогущества и совершенства.

нему может иметь отношение понятие «вынужден», ведь Он, благословенный, всемогущ и делает все, что пожелает.

Глубина всего этого в том, что поскольку единственной задачей Творения было произвести того, кто мог бы насладиться Его совершенством, Его мудрость постановила, что все созданное будет зависеть от Него и опираться на Него². То есть Его желанием было сделать Себя самого фундаментом и опорой всего сущего, чтобы все бытие зависело от Него. Поэтому Его отношения с Творением не ограничиваются отношениями причины с ее порождением, они скорее подобны отношениям источника с тем, что из него происходит. Когда оба – и источник, и исходящее из него относятся к одному виду, и порождение возникает как естественное, природное развитие корня. То есть порождение не преминет возникнуть, если только этому не будет особенных препятствий. И таким же образом из корня не сможет выйти другое, альтернативное порождение. Ибо Он Сам захотел стать источником созданных и постановил, чтобы они возникли из Него "естественным" образом³.

Однако это явление не может быть принадлежностью собственной сущности Создателя, ибо Его истинное бытие не только не позволяет проистечение из нее "других", но и в принципе отрицает возможность их существования, ибо истинное бытие⁴ может быть

² Несмотря на отрицание Создателем собственной неисчерпаемости, необходимое для того чтобы дать место сотворенным в том виде, в котором они существуют, именно неисчерпаемое всемогущество Создателя остается единственным источником их бытия.

³ В "естественности" возникновения созданий из Создателя заложена возможность бесконечного наслаждения Его совершенством, суть которого в причастности к святости самого Творца. И это же объясняет высказывание мудрецов: "Душа человека – часть самого Б-га..."

⁴ Бытие, причина которого – только оно само, не нуждающееся в других причинах, может быть только одно, а любое другое существует только по воле Создателя, и Он является его причиной.

только одно, как мы объясняли это в другом месте. Но по желанию Своему и в силу Своего всеисия Он, конечно же, может установить основы любого, желанного Ему бытия. И когда Он пожелал этого, Он постановил, чтобы возникли явления и сущности согласно Его воле – так, чтобы Он сам был их фундаментом и источником. То есть бытие, в котором Он существует, и будет для них источником возникновения и существования. Но и это тоже не в силу некой природы, то есть не обязательное явление, а только в силу Его желания и постановления Его мудрости – чтобы из того бытия произошли и получили поддержку различные сущности.

Бытие, которое, как мы сказали, произведено Всевышним ради созданий, и является тем, что называется "проявление и свет"⁵, и в этом аспекте Всевышний называется причиной и источником для сущих. И поскольку таково было Его желание, этот свет служит естественной причиной [возникновения созданий], причиной одного вида с ее порождениями, и порождение не преминет возникнуть, а другого порождения быть не может⁶. И нет между причиной и следствием никакого

⁵ В книге "138 врат мудрости" (врата 5) об этом сказано: "То, что Б-жественность может быть названа только светом, должно быть тебе очевидно. Заметь, ведь на самом деле Б-жественность не может быть названа никаким именем или словом, но поскольку без слов невозможно говорить, мы вынуждены дать ей некое имя, однако выберем наименее далекое. Свет – тончайшая субстанция среди всех материальных, поэтому данное слово не так далеко от Б-жественности, как другие, и мы назовем ее именно «светом». И пойми, что вместе с тем, это не буквальный свет, подобный материальному, а просто нечто, называемое светом, дабы у этого было хоть какое-то имя". А в книге "Исследователь и Каббалист" (стр. 27) об этом сказано так: "Ведь бытие Создателя и Его желания реально, вне всякого сомнения, а качества – это Его свет, ибо свет – это то, что светило излучает вовне. Так же и желание Единого Г-спода называется Его светом. Разумеется, это духовное свечение не похоже на материальный свет, так же как Он, благословенный, далек от любой материальности". И еще, в книге "Ревность Г-спода Воинств" (раздел "О сути сфирот") сказано так: "Знай, что мы не можем постичь Создателя, благословен Он, и не можем дать Ему другого имени, кроме имени "простой свет", а Его действия мы назовем светами или сиянием. Это подобно тому, как солнце освещает землю – оно распространяет свой свет, который достигает освещаемого тела".

⁶ Прежде всего необходимо пояснить, что именно имеется в виду. Лучшей иллюстрацией этому послужит отрывок из книги "Даат Твунот" (пункт 18):

отличия, кроме того, что причина – это причина⁷, а в остальном их природа одинакова⁸. А в Нем, благо-словенно имя Его, нет никакой природы и ничего обязательного, и все, что происходит, происходит

"Сказал разум: Здесь нашему пониманию доступно только то, что Милосердный, благословен Он, есть совершенное добро, а свойство добра – нести добро другим. В этом замысел Всевышнего – сотворить создания, чтобы нести им благо. Ведь если нет того, кто получит добро – нет благодеяния". Как мы видим, автор объясняет, что нести добро – это единственная возможная цель сотворения мира, и другой быть не может, ибо любая другая цель противоречила бы нашим самым глубоким представлениям о Создателе. Однако здесь автор отвечает на вопрос, сама постановка которого предполагает наличие глубокого понимания устройства этого мира. Сам Рамхаль, как в приведенном отрывке из "Даат Твунот" или, например, в книге "Дерех а-Шем", описывает цель творения этого мира так, как будто другой цели и быть не может. В частности, он говорит, что поскольку Всевышний – это абсолютное добро, то и цель сотворения этого мира – нести добро другим, а поскольку Он сам совершенен всеми видами совершенства, то и добро, которое Он пожелал нести, тоже должно быть совершенным. И эти послышки являются основополагающими для объяснения всей сложной и многообразной картины мира. Именно из них с неумолимой логикой вытекают и те явления, которые, казалось бы, противоречат самим исходным послышкам. То есть качество суда вытекает из качества бесконечной доброты, и именно в этом есть истинное раскрытие единства Всевышнего – Он создает свою собственную противоположность, но и она служит только Его истинным целям. Сами же послышки, как уже говорилось, кажутся естественными и очевидными, исходя из того, что мы можем представить себе о Создателе, – что Он един всеми видами единства и совершенен всеми видами совершенства. Эта естественность и очевидность может ввести человека в заблуждение: он может подумать, что Создатель был "вынужден" сотворить этот мир и был вынужден сотворить его именно таким. Это глубочайшее заблуждение, порождающее представление о первичности этого мира, по крайней мере, некоего "равенства" мира с Создателем. Именно этот вопрос и это заблуждение снимает Рамхаль в данном отрывке. Здесь он объясняет, что сама "естественность" и логичность возникновения мира именно таким, каков он есть, исходя из наших представлений о Создателе, на самом деле не естественна, а только желанна Создателю; именно Он захотел, чтобы мир выглядел как единственно возможное Его порождение. С другой стороны, именно такое сотворение мира связывает награду, которую заслуживает в нем человек, с приближением к самому Творцу и Его постижением, что и делает эту награду по-настоящему бесконечной.

⁷ То есть между сотворенным миром и Создателем нет иной принципиальной разницы, кроме той, что Создатель является "причиной", а мир – "следствием". Однако следует понимать, что когда здесь говорится "сотворенный мир", имеется в виду мир награды – будущий мир, поскольку именно он является конечным замыслом и основой творения, а наш мир, скрывающий Творца, только "коридор" – средство достижения человеком его истинного места в будущем мире.

⁸ Речь идет о свете влияния Всевышнего и этот распространяющийся из источника свет, как объясняется далее, равносильно распространению самого источника.

только по Его желанию и благодаря Его всесилию, и нет ничего общего между Его свечением и созданиями, ибо они несравнимы, и все создания созданы по принципу «ничто из ничего». И, тем не менее, их происхождение подобно естественному возникновению следствия из причины⁹. (Из обобщений из книги "Трактат о мудрости")

Необходимость в истинной мудрости¹⁰

Необходимость в этой мудрости очень велика. Прежде всего, отметим, что мы обязаны ее знать, ибо это заповедано нам, как сказано: "И осознаешь в тот день, и поймешь всем сердцем своим, что а-Шем – Он Элоким"; отсюда видно, что мы должны именно осознать, а не просто верить, и осознать именно так, чтобы принять это сердцем (разумом)¹¹, как сказано

⁹ Исходной точкой всех наших рассуждений является осознание факта собственного бытия, и все дальнейшие рассуждения строятся по неким фундаментальным законам этого самого бытия. В конце концов, человеческая логика построена на ряде аксиом, являющихся очевидными любому мыслящему человеку. Исходя из этих аксиом нашего бытия и наших представлений о его возникновении, то есть из того, что источником мира может быть только бесконечно совершенный, всемогущий Создатель, мир, в котором мы находимся, может быть только таким, какой он есть. С другой стороны, из-за тех же наших собственных представлений о всемогуществе Создателя мы не можем не признавать, что Он ничем не ограничен и теоретически мог бы, если бы только пожелал, сотворить любой другой мир, который мы и представить себе не можем, так как наши представления диктуются законами фактически сотворенного мира. Другими словами, вершиной человеческой логики должно быть отрицание ее универсальности, что подводит человека вплотную к ощущению бесконечности, создает сопричастность ей. Это ощущение захватывает дух и вызывает трепет, как у человека, достигшего края Вселенной, но избавляет от страха, ибо это не бездна, а истинный источник нашего существования и самая твердая его опора. И, тем не менее, к такому осознанию может привести только выверенная логика.

¹⁰ Каббале.

¹¹ Есть разные аспекты или уровни мышления. Человек может мыслить абстрактно, рассуждая о самых высоких материях, даже несмотря на то, что его рассуждения, как и сами "материи", вступают в очевидный конфликт с

прямо: "поймешь всем сердцем своим". И что именно мы должны осознать? – Что "а-Шем – Он Элоким"¹². Таким образом, мы должны осознать две вещи: во-первых, что только единственный Г-сподь следит за всем и всем управляет как в высших, так и в нижних мирах. А второе – что нет другого. Иными словами, мы должны осознать истинность Его единства. Теперь спросим, откуда мы можем познать две эти вещи? Какая мудрость научит им нас? Ведь мы должны осознать, что Всевышний управляет всем, и должны именно понять это, выразив вразумительными словами.

Из простого смысла Торы мы этого понять не можем, ведь простой смысл Торы говорит о заповедях и о том, как их исполнять, или рассказывает о прошедших событиях. Это и есть две части простого смысла Торы.

Очевидно, что из первой части простого смысла мы ничего не выучим о самом Всевышнем и Его совершенстве, ибо законы исполнения заповедей ничего не говорят об этом. Даже если бы эти заповеди были даны

окружающей его обыденностью. Более того, сама способность к абстрактному мышлению начинается с отрицания очевидности обыденного. А для обыденности есть другая система рассуждений, находящаяся, на первый взгляд, в полном соответствии с материальностью этого мира. "Осознать" или, тем более, "осознать всем сердцем" означает ясно увидеть с помощью разума и личного опыта, что "обыденное" не существует отдельно от абстрактного, более того, оно (обыденное) является единственно возможной реализацией абстрактных основ в материальном мире. Таким образом, "абстрактное" перестает быть абстрактным, а "обыденное" – обыденным, и мир становится един с его Создателем.

¹² Здесь упомянуты имена Всевышнего: произносимое вслух четырехбуквенное, которое в обыденной речи заменяется словом а-Шем (буквально: «это имя»), и имя, произносимое как Элоким. Если имя «а-Шем» характеризует Всевышнего как отстраненного (святого) Творца, неподверженного влиянию созданного им мира и ведущего его к неизбежной конечной цели, то имя Элоким, напротив, характеризует Всевышнего как Того, Кто прямо управляет всеми процессами, происходящими в мире, и строит это управление в том числе и в зависимости от поступков людей, населяющих этот мир.

Тем самым приведенное высказывание Торы призывает нас осознать, что отстраненный (святой) Творец и есть тот, кто управляет всем происходящим в мире, реагируя на поведение людей как судья и при этом направляя общее движение всех процессов к задуманной Им конечной цели.

нам человеком, который желанен нам или которому мы обязаны служить, или обязаны понять его слова, мы учили бы их точно так же. Таким образом, здесь мы не найдем это знание, ибо это только действия, но не знание.

Если скажешь, что искомое знание вытекает из историй, рассказанных Торой, то надо было бы изучить внимательно сами истории, дабы понять, как они произошли, – согласно высшему провидению в глубочайшей мудрости. Но это отдельное учение, а не изучение рассказов как таковых. Даже если ты захочешь выучить это из самих чудесных историй – действительно, если случаются чудеса, это само по себе свидетельство провидения и действий Всевышнего. Однако это не что иное, как подтверждение, что так должно быть, но ни в коем случае не знание, основанное на понимании самого провидения и его законов – видении и понимании нашим низменным разумом правления единого Г-спода в Его глубочайшей мудрости.

Нам заповедано "И осознаешь в тот день и поймешь всем сердцем своим" – осознание и понимание сердцем означает осознание, что это так¹³, понимание с помощью законов мудрости¹⁴, что все, созданное в мире, предназначено для раскрытия правления Всевышнего и что все продумано и выверено. Именно не верить, а знать, осмыслить, что это так и что это, вне всякого сомнения, добро. Этого мы никак не можем извлечь из историй. Более того, из историй мы можем выучить, что именно тогда Всевышний действовал в мире подобным образом, но оттуда не выучишь, что так же Он действует постоянно. Напротив, отрица-

¹³ То есть, что Всевышний един.

¹⁴ То есть путем усвоения и понимания правильных основ и логических рассуждений, построенных на этих основах.

ющий может сказать, что чудеса – от Всевышнего, а вот обыденные, природные вещи – нет, Он оставляет их идти природным путем, без своего провидения.

А если предложишь извлечь это из науки, как некоторые пытаются назвать научные изыскания исследованием акта Творения, я скажу тебе: это уж точно не верно! Ведь и те, кто отрицает провидение, изучают науки, более того, они делают из них вывод, что мир просто следует своей природе¹⁵.

Поскольку из всего перечисленного это извлечь невозможно, а нам, тем не менее, заповедано "осознать", мы должны искать способ исполнить эту заповедь. И это возможно только с помощью "истинной мудрости" – именно она раскрывает нам истинное провидение и все, с ним связанное; эта мудрость проясняет нам единство Всевышнего со всех сторон, которые только можно вообразить. Вся цель истинной мудрости именно в этом – как следует прояснить высшее единство и сообщить, что все, что было, есть и будет, во всех деталях, находится под властью провидения Всевышнего, а кроме того, объяснить как следует пути провидения и согласно этому объяснить все происходящее в мире – то есть творения и то, что с ними происходит, от первого дня и до последнего.

Второе¹⁶. Даже если бы это не было нам заповедано, мы должны были бы стремиться к этой мудрости только для того, чтобы упорядочить свои мысли, прояснить свой путь и спастись от дурного начала и его ловушек. Дурное начало постоянно "показывает"

¹⁵ Несмотря на то что, по твердому убеждению самого Рамхаля, одна только верная логика обязана привести человека к осознанию самого факта существования Создателя, Его бесконечности и единства, ее недостаточно для осознания принципов построения материального мира и всех его деталей.

¹⁶ Вторая причина для изучения этой мудрости.

нам, что в мире правит хаос и случай, как будто нет суда и нет судьбы. И царь Шломо уже собрал человеческие заблуждения в книге "Коэлет", начав ее словами: "Суета сует". Он видел все аспекты "этого мира" и все ошибки, далеко уводящие от прямого пути, и понял: все это происходит из-за того, что люди не знают истину со всей необходимой ясностью. Нам кажется, что чем больше человек прилагает усилий в делах, тем он богаче, а чем больше денег, тем больше почета, но ведь тысячи рабов – "на коне", и истинные князья бредут подобно рабам за ними, а те, кто крепко держатся за Тору, – унижены и оскорблены. Народы мира благоденствуют, а Израиль пребывает в бесконечном изгнании, не поднимая головы, – пал низко и не пробуждается в раскаянии, и Тора забылась в народе Израиля.

Правда, именно об этом сказано: "Праведник верой своей будет жить"¹⁷. Но если найдется система знаний, способная объяснить это достаточно ясно и указать, что все это от Всевышнего и во благо, и объяснить, как именно это работает, просто и ясно, разве одного только этого нам будет недостаточно¹⁸? Мы будем стремиться к этой мудрости всеми силами!

А третья причина – служение, которое мы исполняем. Да, мы уже слышали, что нет нужды искать причины заповедей и следует исполнять их согласно закону, с закрытыми глазами. Но обрати внимание, что человеческий разум не позволяет исполнять заповеди со всеми тонкостями, когда эти тонкости не выглядят сколько-нибудь значительными. И сказали

¹⁷ То есть истинная праведность в том, что вера в единого Создателя дает человеку силы противостоять злу, даже когда весь мир, казалось бы, свидетельствует об обратном.

¹⁸ То есть уже одной только этой причины достаточно для того, чтобы обосновать необходимость изучения истинной мудрости.

уже мудрецы: "Вещи, находящиеся на вершине мира, а люди пренебрегают ими". Разве недостаточно уже было сказано еретиками о высказывании мудрецов, что если нееврей дотронулся до вина, оно становится нееврейским? Или о том, что тот, кто ест три трапезы в Шаббат, спасается от трех тяжелейших напастей? Или о том, кто говорит "Восхваление Давида" каждый день? О том, что лулавом нужно потрясать на шесть сторон света и именно так, как указали мудрецы? А ведь Тора сказала просто: "И возьмете себе в день первый...". И таких примеров не счесть. Очевидно, что мудрецы знали причины всего, но люди, желающие в наше время понять эти причины¹⁹, не могут этого сделать, и только истинная мудрость проясняет все эти вещи, указывает, в чем истинный смысл служения и как важны все его тонкости, как любая мелочь на земле, поднимаясь вверх, расширяется и сотрясает миры. И если человек обратит на это внимание, очевидно, что это будет колоссальной пользой от изучения истиной мудрости. (Обобщения из книги "Война Моше")

Границы (определение) истинной мудрости (каббалы)

Настоящее определение "истинной мудрости" таково – это знание о системе (образе) действий Создателя в сотворении и поддержании существования мира. Дело в том, что Создатель решил упорядочить Свои действия в соответствии с единым замыслом, которому и подчинены все Его действия²⁰. Это не значит, что Он

¹⁹ Сегодня человек зачастую не в состоянии понять, без изучения истинной мудрости, что именно побудило мудрецов установить законы именно так, как они это сделали.

²⁰ То есть все законы сотворения мира и управления им неумолимо вытекают один из другого, начиная с самого замысла Творения. Именно эту неумолимость

мог действовать только таким образом, просто таковым было Его желание – действовать именно в таком порядке. Обобщение этой системы и ее законов и называется "истинной мудростью" (Каббалой)²¹. (Обобщения из книги "Ревность Г-спода воинств")

И еще, об этом же, из другого места:

Это не что иное, как система знаний о законах действий Создателя, согласно которому Он влиял²² и влияет²³ на творения. Далее мы объясним это подробнее. (Из книги "Обобщения основ мудрости")

А теперь навести уши и слушай, и сердце твое пусть внемлет, ибо хочу я поведать тебе чудеса Г-спода – глубины мудрости и знания, и глубокие и истинные замыслы. Этому следует быть спрятанным под об-

и старается раскрыть нам Рамхаль во всех его книгах. Каждая деталь, освещаемая Каббалой, только тогда может считаться понятой, когда человеку очевидно, что это – совершенно необходимая деталь, исходя из общего замысла Творения.

²¹ Вот как сказано об этом в книге "Исследователь и Каббалист": "Заметь – каждая область выстраивает свои теории, свою отдельную науку, подобно алгебре в числах или техникам движений рук для каждого инструмента в музыке. Так же в языке существует грамматика, и, подобно этому, в каждом из искусств есть своя наука. А в бытии созданных и Создателя у нас есть две отдельные темы для исследований – созданные и Создатель. О бытии Создателя мы не можем говорить вовсе – это запрещено, ибо мы не можем постичь саму Его сущность, а только Его отношение к созданиям. То есть исследование Создателя возможно лишь в аспекте Его "ашгахи" (провидения) – в том, что Он дает нам и как принимает наше служение. В любом случае, исследование Создателя – это не исследование одного из созданий, а исследование того, что связано с Ним Самим. Следовательно, что должен изучать тот, кто хочет осознать то, что происходит между Создателем и Его созданиями? – Он должен исследовать Его Б-жественность. Иными словами, заняться исследованием того, что возникает между Создателем и созданиями, то есть – ашгахой, а место этого исследования – исследование Б-жественности. Сделаем вывод: Всевышний заповедал нам познать Его ашгаху, и мы хотим ее изучить. И поможет нам это познать только истинная мудрость – Каббала, исследование Его Б-жественности. Таким образом, на нас, без всякого сомнения, возложена обязанность изучения этой истинной мудрости". Другими словами, изучение "Б-жественности" – это и есть изучение сфирот, и именно их мы должны изучать для того, чтобы понять происходящее между Создателем и созданными.

²² В момент сотворения мира.

²³ После сотворения мира все время поддержания его существования.

ланием скупых слов и тайны, ибо это относится к Г-споду и принадлежит трепещущим перед Ним и осмысляющим Его имя. Это наследие избранных и приближенных. Но что делать? – Сегодня лучше говорить, чем молчать, там, где есть осквернение Имени Его, и так же, как слава Всевышнего в сокрытии, так есть она и в раскрытии²⁴. Когда многие сбились с пути и души пропадают, даже не зная об этом, следует вернуть представление о Всевышнем на место. Спасение жизни снимает любые запреты, даже если речь идет о брэнной жизни в этом мире, тем более, когда это касается жизни вечной. (Обобщения из книги "Ревность Г-спода Воинств")

Нарицательные имена Всевышнего

Очень важное правило для сфирот. Всевышний, в своей простоте²⁵, называется Эйн Соф, благословен

²⁴ Это аллюзия на известное высказывание Талмуда: "Слава царей в раскрытии, слава Всевышнего – в сокрытии", смысл которого в том, что сокровенные знания о Всевышнем должны быть тайными и доступными только избранным, достигшим высокой святости, однако, утверждает автор, сегодня, когда знания эти уже широко распространились с множеством искажений, оскверняющих имя Всевышнего, нет другого выхода, кроме осторожного раскрытия истины, дабы исправить существующие заблуждения.

²⁵ Необходимо объяснить, почему мы относим понятие "простота" к несомненным достоинствам Создателя, тогда как в сознании людей, напротив, "простота" служит синонимом примитивности. Дело в том, что, как будет объяснено далее, мир, в котором мы находимся сейчас, был сотворен как исправление возникшего до него хаоса (см. мир Некудим, "разбиение" и "исправление"). Суть хаоса в том, что, прежде всего, он представляет собою множественность, элементы которой не связаны между собой никоим образом. Исправление же хаоса заключается именно в придании ему образа – единой структуры, связывающей различные элементы единым замыслом. И в процессе творения мира это исправление не было завершено полностью, так что окончательное исправление возложено на человека. Таким образом, в мире, который нас окружает, существуют элементы как хаоса, так и единства. Очевидно, что когда мы рассматриваем образы как нечто, возникающее из предшествующего хаоса, то более сложный образ, способный связать в едином замысле большее число разных элементов, является шагом вперед – прогрессом, а простота оставляет за пределами образа "лишние детали" и, соответственно, стоит ближе к хаосу, являясь более примитивной ступенью. Когда же мы говорим о Создателе, то такого рода рассуждения не-

Он, Создатель и Причина причин. А в аспекте его отношений к созданиям, то есть в том, что Он открывается им, и в том, что они постигают, Он может называться Мудрым, Понимающим, Великим, Могучим и т.д. А сами аспекты проявлений, благодаря которым Он называется упомянутыми нарицательными именами, называются Величие, Могущество, Мудрость, Понимание и т.д. (Обобщения из книги "Трактат о мудрости")

О замысле в Творении

О замысле Создателя, благословен Он, нам известно, что, желая нести добро, Он захотел создать творения, чтобы было кому это добро получить. Однако для того чтобы добро было совершенным, они должны получить его заслуженно, а не как подарок, дабы стыд не мешал наслаждению, как он мешает наслаждаться тому, кто «ест не свое»²⁶. А для того чтобы

верны в корне, ибо в отношении истинного совершенства и единства именно "простота" – отсутствие сложности – является признаком несомненного достоинства, так как эта "простота" не оставляет вокруг себя хаоса. Напротив, она свидетельствует об абсолютном единстве всего, что мы можем вообразить как различные достоинства совершенства.

²⁶ Заслуженность получаемого добра – одна из важнейших и первейших посылок, без которых невозможно с ясностью понять происходящее в мире. Именно необходимость того, чтобы благо было заслуженным, "заставило" Всевышнего подвергнуть человека испытаниям, тяжесть которых пугает слабых духом. Именно из-за этого случается, что происходящее в мире свертывает человека в отчаяние и гнев своей видимой несправедливостью, мешая воспринять утверждение, что Всевышний сотворил этот мир ради того, чтобы принести человеку добро. Автор приводит здесь известное объяснение мудрецов, которые говорят, что человек может наслаждаться благом в полной мере только когда он является его настоящим хозяином или на самом деле заслуживает его. Возможно, в силу слабости нашего поколения или в силу его привычки к "подаркам" (мы – дети сотен лет борьбы за социальную справедливость), это объяснение не дает нынче необходимого удовлетворения и покоя, поскольку так и хочется сказать: "Не надо мне бесконечного добра, дайте конечное, только хватит меня мучать!" Поэтому здесь, не умаляя своего трепета перед объяснением мудрецов, переводчик считает возможным добавить другое объяснение, построенное на основах, сформулированных как Рамхалем, так и более ранними комментаторами. Мы должны (и имеем такую возможность) со всей ясностью осознать, что Создатель – это высшее, абсолютное совершенство. О таком со-

человек мог заслужить это благо, Всевышний создал некую реальность, которую тот должен исправить, хотя сам Всевышний и не нуждается в этом; завершив исправление²⁷, человек заслуживает это благо. (*Обобщения из книги "Врата мудрости и знания"*)

Целью Всевышнего было сотворить некое создание, способное получить от Него заслуженное благо. А для того чтобы была возможность заслуги²⁸, необходимо сотворить нечто, что создание могло бы выбрать – сделать или не сделать²⁹ и, сделав, удостои-

вершенстве мы не можем сказать ничего в силу отсутствия в нем даже намека на образ, в то время как наше мышление оперирует исключительно образами. На самом деле, есть вещи, которые мы не можем "не говорить" об этом совершенстве, исходя опять же из природы нашего понимания мира. Во-первых, это совершенство "есть" или "существует", хотя и недоступным для нас бытием. Во-вторых "оно" одно, т. е. абсолютное единство является его неотъемлемой принадлежностью. В-третьих, оно не нуждается в причинах для своего бытия или, другими словами, само является причиной своего бытия. Таким образом, мы видим, что самодостаточность или самообусловленность существования является, с точки зрения нашего разума, чуть ли не единственной очевидной и неотъемлемой принадлежностью истинного совершенства и бытия. С этой точки зрения понятно, что вечное бытие и наслаждение, ради которого нас создал Всевышний, должно быть заслужено нами самими с нашей же точки зрения. Возможно, именно "незаслуженность" нашего бытия в этом мире делает человека легкой добычей любых страхов и, на самом деле, "отравляет" любое наслаждение в этом мире, делая его преходящим. Представить себе истинное наслаждение с такой "приправой" невозможно!

²⁷ Словом "исправление" мы переводим каббалистическое понятие "тикун" (תיקון), которое на самом деле означает не просто исправление разрушенного, а именно упорядочивание деталей, расположенных доселе хаотично, их расстановку по местам и создание единого образа.

²⁸ На самом деле, необходимость заслуженности добра ради его совершенства, и, как следствие, необходимость свободы выбора, нужны нам, прежде всего, для объяснения, зачем совершенный Создатель сотворил в мире зло. Однако сам Рамхаль в книге "Даат Твунот" строит объяснение всего происходящего на желании Всевышнего раскрыть Свое абсолютное единство через отрицание оного в начале и раскрытие его в конце. Два этих объяснения не противоречат одно другому, напротив, они дополняют друг друга, и ниже мы еще приведем объяснение того, как они сочетаются между собой.

²⁹ В целом речь идет об исполнении заповедей, но на самом деле "свобода выбора" – понятие намного более сложное, чем может показаться на первый взгляд, видимо, поэтому Рамхаль и не конкретизирует в этом месте, что, собственно, он имеет в виду. Способность поступать согласно своему желанию является неотъемлемым атрибутом самого Создателя, следствием Его всемогущества; человек же, напротив, – сотворенный, сам существующий по чужой воле.

лось бы блага. И согласно этому замыслу Всевышний подготовил всю систему Своих действий, за которой и следует все сотворенное в ясной и единой системе. И еще Он замыслил некое создание, состоящее из определенного количества частей, сопряженных в определенном порядке так, что при совершении всех действий творения, согласно природе и порядку тех самых частей, это создание появляется после определенного количества ступеней. Оно возникает согласно порядку соединений частей со свойствами, позволяющими ему обладать свободой выбора, то есть находиться под властью доброго и дурных начал именно так, как это необходимо для того, чтобы иметь возможность заслужить награду посредством действий. (*Из книги "Обобщения основ мудрости"*)

Творение упорядочено согласно человеческому образу³⁰

Сказано: "Сделаем человека по образу нашему, подобно нам". Это только один из многих такого рода стихов Торы, смысл которых в том, чтобы дать нам понять нечто очень глубокое, но этот – самый удивительный из всех, использующих подобное сравнение.

И, тем не менее, Всевышний дал человеку возможность проявления своей воли, дав ему тем самым возможность уподобиться самому Создателю. Но как человек может это реализовать, если, в конце концов, он созданный, а не Создатель?! На самом деле, все пути уже готовы заранее, и от человека зависит только его согласие или попытка несогласия с тем, что дает ему Творец.

³⁰ Суть понятия "образ" – это соединение различных элементов в определенном порядке для их взаимодействия. Соединения элементов – это не просто механическое сопряжение, а еще и разные виды влияния друг на друга. Это и есть "человеческий" образ, то есть соединение всех органов человека для их взаимодействия, то, что делает этот образ единым, живым "организмом". Другими словами, все элементы Мироздания соединяются между собой и взаимодействуют в порядке, соответствующем расположению и взаимодействию элементов человеческого образа.

Знай, что когда Создатель решил сотворить создания, дабы они получили Его благо, Он знал, что следует дать этим созданиям возможность заслужить данное им добро. И тогда их благоденствие будет лишено стыда, свойственного человеку, живущему чужой милостью. Поэтому создания должны быть наделены свободой выбора, ибо, выбирая добро и отвергая зло³¹, они приобретут заслугу и своими делами удостоятся уготованного им блага.

Конечно, для этого было достаточно сотворить человека, наделенного свободой выбора, которую ему дает его природа, и заповедать ему любые заповеди, исполняя которые он получит награду, а нарушая – наказания. Но в глубоком замысле Всевышнего есть чудо, свидетельствующее о том, что делает это все Сам Г-сподь, ибо кроме Него некому свершить такое. Дело в том, что творение, заповедь, награда и наказание – это, по сути, одно и то же, так что одно без другого просто не существует. Все это неразрывно связано между собой так, что "начало связано с концом, а конец – с началом". Таким образом, Всевышний создал некое единое бытие, а не множество отдельных сущностей, ибо таков закон мудрости – избегать множественности везде, где без этого можно обойтись³².

"Бытие", о котором мы говорим, – это сущность человека, созданного по "образу и подобию". Сущность человеческого образа – это совокупность определенного набора качеств и частей с особенной природой у

³¹ Все действия в этом мире принадлежат Всевышнему, ибо только Он обладает истинной властью и способностью сделать что-либо, поэтому единственное, что на самом деле может сделать создание – выбрать одно из двух действий, которые может совершить Создатель.

³² Глубокое внутреннее единство всего сотворенного точно так же "ожидается" от Создателя в силу Его абсолютного совершенства, как и желание дать человеку бесконечную награду. Но, как уже говорилось вначале, само явление соответствия сотворенного мира нашим представлениям о его Создателе тоже всего лишь желанно Творцу, но не является для Него "вынужденным".

каждой из них. И все они соединяются и сопрягаются друг с другом определенным образом, так, что на них снисходит душа, обладающая своей, особенной силой и управляющая каждой частью так, как должно, согласно назначенному для каждой из частей особому действию. И тогда получается цельный живой человек, наделенный свободой желаний и выбора и способный свершить все то, что должен свершить человек. В человеке соединяются тепло и холод, влажность и сухость³³, которые и называются составляющими его качествами, а ведь Создатель мог бы сотворить человека с любыми другими качествами. И есть в человеке набор частей – его органы и их детали, то есть руки, глаза и так далее, а ведь органы человека могли бы быть совсем другими, и другим могло бы быть их количество или способ соединения. Например, рука соединяется с плечом, а глаза находятся над носом, хотя могло бы быть иначе. Но сейчас все это соединено именно так, как этого захотел Создатель. А еще в органах присутствует душа, обладающая определенным набором свойств, хотя могла бы обладать и другим набором для управления органами. И соединение всего перечисленного известным нам способом и есть то, что мы называем "человеческим образом".

Этот образ был сотворен Создателем с самого начала, и Он захотел действовать, творя мир согласно законам этого образа. И когда Он действует таким образом, все творение – едино. Подобно тому как в теле человека есть сердце, посылающее кровь ко всем органам, так и во всем сотворенном есть некое творение, из которого выходит "пропитание" или влияние ко всем остальным, которые по отношению к нему, как органы для сердца. И так же, как в теле человека есть кровеносные сосуды, по которым кровь достигает органов, так и в творении в целом есть

³³ Четыре этих свойства – предтечи и источник четырех основ: огня, воды, воздуха и праха. Огонь – теплый и сухой, вода – холодная и влажная, воздух – теплый и влажный, а прах – холодный и сухой.

элементы, предназначенные для передачи влияния. Кроме того, для того чтобы все действия Создателя действительно полностью соответствовали человеческому образу³⁴, необходимы все существующие создания, как высшие, так и нижние со всеми существующими между ними связями.

Следовательно, весь мир, со всеми его ступенями – это один Человек, а собственно человек – это малый мир, в каждом из них есть только то, что есть и в другом. И [Б-жественные] влияния, необходимые человеку, находятся в полном соответствии с его органами. Ведь каждая из частей нуждается в поддержке, а любая поддержка – это влияние. Таким образом, когда приходит влияние к одному человеку, приходит и влияние на весь мир и, соответственно, наоборот. А когда миру не хватает влияния, то не хватает его и человеку, и, соответственно, когда не достает влияния человеку, то его недостает и всему миру. Конечно, Всевышний мог бы разделить эти влияния и влиять на человека, а не на мир, или наоборот, но Он выбрал такой образ действий, что человек и мир связаны друг с другом, ибо Он сотворил мир, творя человека.

На самом деле, само строение человеческого образа обеспечивает это явление. В том числе и то, что сам человек занимает определенную ступень среди ступеней творения в целом, то есть, если количество ступеней соответствует человеческому образу и, например, их будет ровно 50, то место собственно человека будет именно на 25-й ступени, не более и не менее, так, чтобы было 25 ступеней сверху и 25 снизу, и вдумайся³⁵ в это. (Обобщения из книги "Ревность Г-спода Воинств")

³⁴ Как уже объяснялось выше, суть человеческого образа не только и не столько в определенном расположении различных органов, а в их взаимодействии – в том, что каждый орган играет свою определенную роль, выполняя определенные действия, поэтому мы можем уподобить "образ действий" Создателя человеческому образу.

³⁵ В этой аллегории сам человек не может считаться отдельной, "51-ой" ступенью, именно в силу того, что его образ включает в себя все. Человек был сотворен последним среди всех созданий и интегрирует в себе все, что уже

Порядок творения

После того как ты уже понял основу творения, я объясню тебе его порядок.

Поскольку элементы каждого создания упорядочены в определенной иерархии, то и сам процесс

было создано до него. Если подробно рассмотреть порядок Творения в главе Берешит, вот что бросается в глаза. На первый взгляд, есть несколько прямых противоречий между тем, как порядок Творения приводится в первом разделе: "В начале сотворил Элоким небо и землю..." и во втором (Берешит 2:4): "Вот происхождение неба и земли в их сотворении...". В первой главе мы видим последовательное, "от простого к сложному", развитие, очень напоминающее "теорию эволюции": сначала обнажилась земля, потом появились растения, рыбы, птицы, животные и человек. (К слову, это привело в последнее время к возникновению попыток связать теорию эволюции с актом Творения.) Во второй главе, можно сказать, все почти наоборот. Все начинается с человека, который в первой главе был последним. Да и в рассказе о сотворении собственно человека есть расхождения. В первой главе написано, что человек был сотворен как "мужчина и женщина" сразу, а во второй приведена известная история, пересказывать которую нет никакого смысла – все ее знают. Противоречия между двумя рассказами о сотворении очевидны настолько, что "ученые" считают книгу Берешит механическим соединением разных мифов. Мы же обязаны разобраться с тем, что сообщает нам Тора.

Опираясь на объяснения мудрецов, мы должны обратить внимание на то, что в общем процессе сотворения мира упоминаются три вида действий: брия, йецира и асия. Пока сосредоточимся на первых двух: брия – "Берешит БАРА Элоким" и йецира – "ВАЙИЦЕР А-Шем Элоким эт а-адам..." (2:7). Брия – это буквально "сотворение" – нечто из ничего, т. е. возникновение явлений из полного небытия. Йецира в дословном переводе должно означать "формирование" или "образование", т. е. соединение исходных элементов в единый образ, придание формы. Таким образом, мы должны увидеть в сотворении мира два этапа – собственно сотворение, т. е. последовательное, от простого к сложному, появление всех необходимых составных, и второй этап – придание этому набору некой общей, единой формы и смысла. Это и объясняет различие двух порядков. Берешит – это порядок творения, на самом деле, даже не творения в нашем понимании, а именно замысла всего, что в дальнейшем понадобится для реализации конечного замысла Создателя. В этом процессе на самом деле присутствует некая эволюция от простого к сложному так, как эволюционирует человеческая мысль, последовательно усложняя свои собственные идеи, пример этому – технический прогресс. Вторая глава вначале подводит итог семи дням: "Вот происхождение неба и земли в их сотворении (бэиБАР'Ам), а затем, сообщает нам порядок формирования исходных элементов замысла в единое целое – мир. И здесь все начинается с возникновения образа человека. Именно он, человек, – тот, кто придает миру смысл и единство, – формирует исходные элементы в цельный образ Творения. Возникновение образа – само по себе "творение", то есть нечто из ничего, ибо до него не было единства, поэтому сам факт создания человека тоже приводится как часть этапов замысла всего того, что понадобится в дальнейшем, хотя, если говорить строго, суть "сотворения" человека только в соединении вместе всего, что уже было сотворено до него.

Творения должен быть упорядочен в той же самой иерархии. Именно это и создает возможность награды и наказания, как мы еще объясним далее. Конечно, Создатель мог бы сотворить все создания одним способом, ведь словом Своим Он может сотворить все, что угодно, без всякого изменения в действиях. И пусть это будет у тебя великим правилом: нельзя сказать "Всевышний должен был так сотворить...", ибо все Он мог создать по своему желанию, а следует говорить: "Так захотел...".

На самом деле, Он пожелал изменений³⁶, и это дает возможность возникновения награды и наказания. Поэтому мир сотворен десятью разными высказываниями и в шесть разных дней, ибо хотел Создатель уподобить Свои действия самим созданным творениям³⁷. Поэтому, скажем, Он совершил действие, которое, например, соответствует части тела человека, именуемой "головой", и создал в мире сущность с соответствующей природой, которую потом мы находим и в человеке. Затем Всевышний совершил другое действие, соответствующее части тела – "шея", и сотворил в мире некую сущность в этом аспекте. А между двумя приведенными для примера действиями есть определенные соотношения и связь, которые мы видим и между соответствующими созданиями, как связь головы и шеи. И всякое действие, которое Всевышний сделал при сотворении мира, Он продолжает совершать, поддерживая его существование. (Обобщения из книги "Ревность Г-спода Воинств")

³⁶ Изменений в образе действий, то есть Он хотел действовать в разное время по-разному.

³⁷ Это значит, что порядок времен тоже имеет "человеческий образ", недаром начало времен называется "рош" (רֹאשׁ) – что дословно значит "голова", как "рош ходеш" – начало месяца или "рош а-шана" – начало года.

Служение человека и воздаяние ему

Теперь я объясню тебе, как из этого следуют свобода выбора, награда и наказание. Если бы Всевышний хотел действовать всегда одинаково, не реагируя на действия созданных, то образ правления и влияния всегда были бы одинаковы. Но Он избрал не такой путь. Он установил законы и заповеди в соответствии со всеми Его действиями в мире и частями человека (а это по сути одно и то же) и дал их человеку для исполнения. Он хочет действовать согласно поступкам человека и с каждой заповедью, исполненной человеком, Он вершит Свое, соответствующее этой заповеди, действие во благо человека – и в этом его награда. А если человек преступит заповедь, то он будет лишен блага от соответствующего этой заповеди действия Всевышнего, или оно будет совершено во зло, что и послужит человеку наказанием.

Все это тоже происходит из соотношений и связей органов человека. И хотя человек состоит из множества частей, их принципиальное количество – 613 органов и жил, а уж затем они делятся еще. Так же и заповедей – 613, и в них тоже есть еще множество деталей. А Всевышний, который приготовил все Творение и управление им в том же самом принципиальном разделении на 613 основных элементов, сделал это для исправления мира служением. (Обобщения из книги "Ревность Г-спода Воинств")